

AL-HIKMAH

Jilid	7	ISSN 1985-6822	2015
No.	1		1436

- TOLERANSI BERAGAMA DAN HUBUNGANNYA DENGAN AMALAN PELAGANDONG DALAM KALANGAN MUSLIM DAN KRISTIAN DI AMBON...3-16
Mu'alim, Jaffary Awang & Ibrahim Abu Bakar
- MENGATASI KELEMAHAN PROFESIONALISME DALAM KERJA MELALUI PENGHAYATAN KAREKTER HAMBAM-HAMBAM AR-RAHMAN...17-32
Hisham Ahmad & Wan Nasyrudin Wan Abdullah
- DAKWAH DALAM DIMENSI KEROHANIAN PENJAGAAN PALIATIF MENURUT PENDEKATAN BADI' AL-ZAMAN SA'ID AL-NURSI...33-47
Muhammad Rif'at Razman & Salasiah Hanin Hamjah
- APLIKASI GAYA KEPIMPINAN JURUTERA MUSLIM DI NEGERI MELAKA...48-61
Muhd Akmal Noor @ Buang Rajikon, Razaleigh Muhamat @ Kawangit, Rosli Saadan, Adawiyah Ismail & Mohd Mazli Mohd Aini
- PENYEDIAAN KEMUDAHAN ORANG KURANG UPAYA (OKU) DI MASJID-MASJID: KAJIAN KES DI MASJID-MASJID DAERAH BATANG PADANG ...62-78
Abdul Munir Ismail, Mazdi Marzuki, Mohd Noor Daud & Abdul Hadi Borham
- KERESAHAN PELAJAR KETIKA MEMPELAJARI BAHASA ARAB...79-94
Nur Pratiwi & Suhaila Zailani @ Hj. Ahmad
- KEMAHIRAN PSIKOLOGI DAKWAH KEPADA GOLONGAN REMAJA...95-101
Fariza Md Sham
- RELEVANSI APLIKASI SANAD DALAM PENGAJIAN ISLAM PADA MASA KINI...102-118
Sakinah Saptu, Wan Nasyrudin Wan Abdullah, Latifah Abd. Majid & Ahamad Asmadi Sakat
- KESAN TERAPI RUQYAH DALAM MERAWAT PESAKIT HIV/AIDS ...119-131
Haslinda Lukman, Latifah Abd. Majid & Wan Nasyrudin Wan Abdullah
- HUBUNGAN PELAKSANAAN AKTIVITI DAKWAH MELALUI KESENIAN TERHADAP PENERAPAN NILAI-NILAI MURNI DALAM KALANGAN PELAJAR SEKOLAH...132-148
Ahmad Sahlan Abdul Hatim & Rosmawati Mohamad Rasit
- KONSEP JIHAD YUSUF AL-QARADAWI DALAM KARYA FIQH AL-JIHAD...149-171
Mohd Zuhdi Ahmad Khasasi & Ahmad Dahlan Salleh
- THE RELATIONSHIP BETWEEN SPIRITUAL AND TRANSFORMATIONAL LEADERSHIP TOWARD INTENTION TO STAY: A STUDY IN A POLITICAL ENVIRONMENT...172-184
Zaini Jamaludin & Zulkefli Aini
- BOOK REVIEW...185-188
Fariza Mad Sham, Nur Damia Husna Nor Sad, Zulaikha Farhana Zainal Abidin & Amirah Mad Radzi

Dakwah Dalam Dimensi Kerohanian Penjagaan Paliatif Menurut Pendekatan Badi' al-Zaman Sa'id al-Nursi

Da'wah in Dimension of Spirituality Palliative Based on Badi' al-Zaman Sa'id al-Nursi Approach

MUHAMMAD RIF'AAT RAZMAN*
SALASIAH HANIN HAMJAH

ABSTRAK

Dakwah adalah seruan untuk mengajak supaya kembali mengamal dan menghayati ajaran Islam. Ia meliputi pelbagai aspek kehidupan dan melibatkan segenap lapisan sosial. Ini termasuklah dakwah yang disampaikan kepada golongan pesakit yang berada di ambang kematian agar mereka dapat mengakhiri kehidupan dengan baik dan mendapat *husn al-khatimah*. Di dalam bidang perubatan, konsep rawatan dan penjagaan bagi pesakit yang menghadapi penyakit kronik dan tiada harapan untuk sembuh dikenali sebagai penjagaan paliatif (*palliative care*) yang merupakan suatu bentuk khidmat penjagaan yang biasanya ditawarkan di hospis. Sungguhpun begitu, dapat diperhatikan bahawa dakwah kepada golongan pesakit di ambang kematian ini tidak mendapat perhatian yang sewajarnya. Justeru itu, artikel ini dihasilkan untuk mengkaji pemikiran al-Nursi berhubung konsep dakwah beliau terhadap golongan pesakit dalam konteks dimensi kerohanian penjagaan paliatif. Kajian ini menggunakan metodologi kajian analisis teks. Hasil kajian mendapati bahawa pendekatan dakwah al-Nursi dalam penjagaan paliatif ini mengambil metode emotif dengan menggunakan uslub *al-maw'idzahal-hasanah* dan *al-targhib* untuk menimbulkan *husn al-zan* dalam diri pesakit terhadap takdir yang telah ditentukan. Pengkaji mendapati bahawa al-Nursi membawa satu konsep dakwah yang dapat menyumbang kepada pemahaman mengenai dimensi kerohanian penjagaan paliatif yang bersesuaian dengan kehendak ajaran Islam.

Kata Kunci: *Rasa'il al-Nur, Badi' al-Zaman Sa'id al-Nursi, dakwah, pesakit akhir hayat, penjagaan paliatif.*

ABSTRACT

Dakwah is an invitation for people to practice and commit to Islamic teaching. It covers various aspects of life and involves all social status. This effort includes *dakwah* that must be submitted to the terminally ill patients for they can end their life in better way and attain *husn al-khātimah* or good death. In the medical field, the concept of treatment and care for those patients who suffer from chronic pains and have given up hope of a cure is known as palliative care service which is basically provided by hospices. However, it is to be observed that *dakwah* to those terminally ill patients is lack of appropriate attention. Therefore, this article is to examine al-Nursi's way of thinking with regards to his approach of *dakwah* to the spiritual dimension of palliative care. This understudy of this article uses the text analysis methodology. This study found that the *dakwah* approach of al-Nursi in palliative care is using the emotional appeal method with *al-maw'idzah al-ḥasanah* (goodly exhortation) and *al-targhib* (inspiring) in order to generate *husn al-zan* (good expectation) in patients' mind about predestination. This research found that al-Nursi has brought a concept of *dakwah* which can contribute to better understanding of the spiritual dimension of palliative care as according to the Islamic teaching.

Keywords: *Rasa'il Al-Nur, Badi' Al-Zaman Sa'id Al-Nursi, Da'wah, The Patient End of Life, Palliative Care*

PENDAHULUAN

Paliatif menurut definisi Kamus Dewan (2005) bermaksud rawatan da ubat yang bertujuan untuk melegakan, mengurangkan atau meringankan sesuatu kesakitan, penyakit dan sebagainya, tetapi bukan untuk menyembuhkannya. Paliatif diambil daripada perkataan Inggeris *palliative*.

Menurut Pertubuhan Kesihatan Sedunia WHO, penjagaan paliatif, yang mana dalam bahasa Arab disebut sebagai *al-ri'ayah al-taltifiyyah* dan dalam bahasa Inggeris pula dipanggil *palliative care*, merupakan satu pendekatan bagi meningkatkan kualiti hidup pesakit dan keluarga mereka yang menghadapi masalah berkaitan dengan penyakit yang mengancam nyawa, yang melibatkan rawatan penyakit dan masalah-masalah lain seperti fizikal, psikososial dan rohani.

Penjagaan paliatif dan hospis yang menawarkan penjagaan dan rawatan pesakit akhir hayat ini memberikan respon yang berbeza iaitu masih ada sesuatu yang dapat dilakukan bagi membantu pesakit di ambang kematian untuk menghabiskan sisa kehidupannya walaupun tiada lagi harapan untuk pesakit tersebut mendapatkan kesembuhan (DeSpelder & Strickland. 2011).

Walaupun bidang kejururawatan menyedari kepentingan dimensi kerohanian dalam penjagaan pesakit namun mereka menghadapi beberapa

permasalahan dalam menerapkan aspek kerohanian dalam rawatan disebabkan oleh beberapa faktor, di antaranya adalah persepsi skeptikal. Terdapat doktor dan jururawat yang menghadapi kesukaran menyampaikan rawatan bersifat kerohanian kepada pesakit yang berlainan agama disebabkan oleh kekeliruan tentang makna kerohanian dan cara bagaimana ia disampaikan kepada pesakit. Penjagaan kerohanian ini perlu mengambil kira latarbelakang agama, budaya, nilai dan kepercayaan seseorang pesakit di samping bersedia untuk bertolak ansur dan berkompromi apabila berbeza pendapat dengan pesakit (Normah. 2010).

PENDEKATAN DAKWAH DALAM PENJAGAAN PALIATIF MENURUT AL-QUR'AN DAN SUNNAH

Kepentingan dakwah kepada pesakit akhir hayat ini sangat ditekankan kerana kebahagiaan dan kecelakaan nasib seseorang itu ditentukan oleh amalannya yang terakhir ketika di penghujung usianya seperti yang dinyatakan dalam hadith:

قال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّ الْعَبْدَ لِيَعْمَلُ، فِيمَا يَرَى النَّاسُ، عَمَلٌ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنَّهُ لَمِنْ أَهْلِ النَّارِ، وَيَعْمَلُ، فِيمَا يَرَى النَّاسُ، عَمَلٌ أَهْلِ النَّارِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِخَوَاتِيمِهَا

Bermaksud: Diriwayatkan daripada Sahl bin Sa'ad al-Sā'idi, beliau berkata: Nabi SAW bersabda "Sesungguhnya seorang hamba melakukan sesuatu amalan yang mana ia dilihat oleh manusia seperti amalan ahli syurga, sedangkan dia sebenarnya tergolong di kalangan ahli neraka. Manakala seorang hamba melakukan sesuatu amalan yang mana ia dilihat oleh manusia seperti amalan ahli neraka, sedang dia sebenarnya tergolong di kalangan ahli syurga. Hanyasanya setiap amalan itu ditentukan dengan penghujungnya. (Al-Bukhari, *kitab al-riqaq, bab al-'amal bi al-khawatim wa ma yukhaf minha*, no: 6493).

Mafhum hadith ini dapat dijelaskan melalui satu riwayat hadith yang lain:

قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرًا اسْتَعْمَلَهُ. فَقِيلَ: كَيْفَ يَسْتَعْمَلُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: يَوْفُقُهُ لِعَمَلٍ صَالِحٍ قَبْلَ الْمَوْتِ.

Bermaksud: Diriwayatkan daripada Anas RA, beliau berkata bahawa Rasulullah SAW bersabda: Apabila Allah menghendaki kebaikan bagi seorang hamba maka Dia akan menjadikan hamba tersebut beramal. Lalu ditanyakan kepada baginda: Bagaimana Allah menjadikan hamba tersebut beramal, wahai Rasulullah? Baginda menjawab: Dia akan memberikan taufiq kepadanya untuk beramal salih sebelum mati.

(Al-Tirmidhi, kitab al-Qadar 'an Rasulillah SAW, bab ma ja'a anna Allah kataba kitaban li ahli al-jannah wa ahli al-nar, no: 2143).

Berdasarkan hadith tersebut, dakwah melalui penjagaan paliatif perlu disampaikan agar kesempatan terakhir dalam kehidupan seseorang itu dapat diisi dengan amalan-amalan salih, supaya individu tersebut menghembuskan nafasnya yang terakhir dalam keadaan Islam. Para anbiya' AS yang menggalas tugas menyampaikan dakwah sangat menekankan kepada umat manusia agar hidup dan mati mereka tetap sentiasa berada dalam keadaan Islam. Firman Allah (al-Baqarah. 2: 132):

Maksudnya: Dan Nabi Ibrahim pun berwasiat dengan agama itu kepada anak-anaknya, dan (demikian juga) Nabi Ya'qub (berwasiat kepada anak-anaknya) katanya: "Wahai anak-anakku! Sesungguhnya Allah telah memilih agama (Islam) ini menjadi ikutan kamu, maka janganlah kamu mati melainkan kamu dalam keadaan Islam".

Mati dalam keadaan Islam bermakna sentiasa berpegang teguh dengan Islam dan jangan berpisah dengannya sehingga mati, berbaik sangka dengan Tuhan, berada dalam keadaan ikhlas, berserah dan beriman (al-Qurṭūbi. 2004). Islam yang disebut dalam ayat al-Quran adalah bermaksud mengikhlaskan ibadah, mentauhidkan Allah, serta hati dan anggota patuh kepada Allah. Al-Sa'dī (2003) menafsirkan "*aslantu*" iaitu "aku berserah" dengan makna ikhlas, tauhid, *mahabbah* iaitu kecintaan dan *inābah* iaitu dengan makna bertaubat dan kembali kepada Allah SWT. Justeru itu *mawdū'* dakwah menerusi dimensi kerohanian penjagaan paliatif ini perlu memberikan perhatian kepada penjagaan agama sebagai satu usaha dan ikhtiar agar pesakit tersebut mendapatkan ḥusn al-khātimah (penghujung yang baik).

Pengkaji mendapati ada terdapat dua contoh dalam riwayat hadith yang menunjukkan dakwah Rasulullah SAW menyampaikan Islam kepada individu yang menghampiri saat kematian. Dua riwayat tersebut adalah seperti berikut:

i- *Mad'u* yang merupakan seorang pemuda Yahudi menerima dakwah yang disampaikan oleh Rasulullah SAW lalu meninggal dunia dalam keadaan memeluk agama Islam:

أَنَّ غَلامًا من اليهودِ كان مرضَ فأتاه النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ يَعودُه فقعد عند رأسِه فقال له أَسَلِمَ فنظر إلى أبيه وهو عند رأسِه فقال له أبوه أَطعَ أبا القاسمِ فأسَلِمَ فقام النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ وهو يقول الحمدُ لله الذي أنقَذَه بي من النَّارِ.

Maksudnya: Ada seorang anak muda Yahudi yang selalu berkhidmat kepada Nabi SAW, kemudian dia jatuh sakit, maka Nabi SAW pergi menjenguknya lalu

baginda duduk di sisi kepalanya seraya berkata "Masuklah Islam". Anak muda itu memandang ayahnya yang berada di sisinya, lalu ayahnya pun berkata "Taatilah Abu al-Qasim", maka masuk Islamlah anak muda tersebut. Apabila Nabi SAW keluar baginda lantas berkata "Segala puji bagi Allah yang telah menyelamatkannya dari api neraka." (Hadith Riwayat Al-Bukhari, *kitab al-janaiz*, *bab idha aslama al-ṣabiy famata hal yuṣalla 'alaihi wa hal yu'raḍu 'ala al-ṣabiy al-Islam*, no: 1356).

ii- Kisah dakwah Rasulullah SAW kepada bapa saudara baginda, Abu Talib namun akhirnya Abu Talib memilih untuk mengakhiri kehidupannya dalam keadaan bukan Islam:

فَوَجَدَ عِنْدَهُ أَبَا جَهْلٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ بْنِ الْمُغِيرَةَ، فَقَالَ: (أَيُّ عَمٍّ، قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، كَلِمَةٌ أُحَاجُّ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ). فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ: أَتَرَعَّبَ عَنْ مَلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْزِضُهَا عَلَيْهِ، وَيُعِيدَانِهِ بِنَتْلِكَ الْمَقَالَةِ، حَتَّى قَالَ أَبُو طَالِبٍ آخَرَ مَا كَلَّمَهُمْ: عَلَى مَلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَأَبَى أَنْ يَقُولَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَاللَّهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أُنْهَ عَنْكَ.

Maksudnya: Daripada Sa'id bin al-Musayyab, daripada ayahnya, beliau berkata: Apabila Abu Talib hampir wafat, Rasulullah SAW mendatanginya lalu mendapati di sisinya ada Abu Jahal dan Abd Allah bin Abi Umayyah bin al-Mughirah. Baginda berkata: Wahai bapa saudara, katakan bahawa tiada tuhan (yang layak disembah) melainkan Allah, suatu kalimah yang saya akan berhujah dengannya di sisi Allah. Maka Abu Jahal dan Abd Allah bin Abi Umayyah pun berkata "Adakah kamu benci dengan agama Abd al-Muṭallib?". Rasulullah SAW tidak berhenti-henti menawarkan kepadanya dan mengulang-ulang perkataan tersebut, sehingga Abu Talib pada akhir ucapannya berkata "Di atas agama Abd al-Muṭallib" dan enggan untuk menyebut "Tiada tuhan (yang layak disembah) melainkan Allah". Rasulullah SAW berkata "Demi Allah, saya akan meminta ampun untukmu selagimana saya tidak ditegah daripadamu". Lalu Allah menurunkan ayat 113 surah al-Tawbah (9) yang bermaksud: Tidaklah dibenarkan bagi Nabi dan orang-orang yang beriman, meminta ampun bagi orang-orang musyrik, sekalipun orang itu kaum kerabat sendiri, sesudah nyata bagi mereka bahawa orang-orang musyrik itu adalah ahli neraka.

Berkenaan Abu Talib, Allah turunkan satu ayat yang ditujukan kepada Rasulullah SAW yang bermaksud: "Sesungguhnya engkau (Wahai Muḥammad) tidak berkuasa memberi hidayah petunjuk kepada sesiapa yang engkau kasihi (supaya ia menerima Islam), tetapi Allah jualah yang berkuasa memberi hidayah petunjuk kepada sesiapa yang dikehendaki-Nya (menurut undang-undang peraturan-Nya)"

(al – Qasas.28: 56). (Al-Bukhari, kitab al-tafsir, bab *innaka la tahdi man ahbabta walakinna Allahu yahdi man yasya'*, no: 1360)

Latar Belakang Badi' Al-Zaman Sa'id Al-Nursi (1878-1960)

Badi' al-Zaman Sa'id al-Nursi dilahirkan pada tahun 1878 di Kampung Nurs yang terletak di timur Anatolia. Gelaran al-Nursi adalah nisbah kepada kampung kelahirannya itu. Beliau lahir dalam keluarga yang taat dan berpegang teguh dengan ajaran Islam. Ayah al-Nursi bernama Mirza, bekerja sebagai seorang pengembala manakala ibunya bernama Nuriyyah. Sa'id al-Nursi memulakan proses menuntut ilmu dengan mempelajari al-Qur'an al-Karim, kemudian melanjutkan pengajiannya di beberapa buah tempat dan berguru dengan ramai orang. Beliau mendapat pendidikan agama secara formal di samping beliau juga menekuni ilmu-ilmu moden seperti sejarah, geografi, matematik, geologi, fizik, kimia, falak, falsafah dan sebagainya (al-Salihi. 2008).

Kejatuhan khilafah Uthmaniyyah, penubuhan Republik Turki yang dipimpin oleh Mustafa Kamal Atatürk dan perubahan sosial yang mendadak akibat usaha pelaksanaan agenda Kemalisme telah mendorong al-Nursi untuk mengambil suatu pendekatan dakwah yang dipanggil sebagai jihad *ma'nawi* iaitu jihad dengan kata-kata, melakukan penentangan secara pasif dan membuat protes secara aman bagi menggantikan pendekatan jihad *maddi* yang menggunakan kekerasan tetapi tidak mendatangkan natijah yang baik kepada Islam dan umatnya. Fokus utama gerakan dakwah yang dilancarkan oleh al-Nursi melalui penyebaran *Rasa'il al-Nur* ini adalah untuk mengajak masyarakat kembali beramal dengan ajaran al-Quran dengan memberi penekanan terhadap perkara-perkara asas dan hakikat keimanan serta menumpukan kepada aspek-aspek kerohanian sebagai persediaan untuk menghadapi kedatangan saat kematian yang dianggap oleh al-Nursi sebagai salah satu daripada permasalahan terbesar dalam kehidupan manusia (Vahide. 2007).

Walaupun al-Nursi dan murid-muridnya yang digelar sebagai *tullab al-Nur* bersungguh-sungguh menjauhkan diri daripada mencampuri urusan politik, namun mereka tetap menjadi sasaran tekanan politik di bawah rejim kerajaan Republik Turki yang dipimpin oleh *Cumhuriyet Halk Partisi*, iaitu parti yang diasaskan oleh Mustafa Kemal Atatürk. Al-Nursi dengan usianya yang semakin lanjut menghadapi pelbagai bentuk tekanan seperti diusir keluar daerah, dipenjarakan dan dihadapkan ke mahkamah atas pelbagai tuduhan. Al-Nursi tetap tabah menghadapi segala bentuk ujian dan cubaan ini sehinggalah *Cumhuriyet Halk Partisi* kalah dalam pilihanraya tahun 1950 lalu digantikan dengan parti Demokrat di bawah pimpinan Adnan Menderes. Parti Demokrat memberikan ruang kebebasan kepada al-Nursi dan *tullab al-Nur* untuk berdakwah dan menyebarkan *Rasa'il al-Nur* secara terbuka. Pada tahun 1960, al-Nursi menghembuskan nafasnya yang terakhir pada usia 80 tahun (Vahide. 2007).

Pendekatan Dakwah Al-Nursi Kepada Pesakit Akhir Hayat

Analisis kajian ini memfokuskan kepada salah satu risalah daripada *Kulliyāt Rasa'il al-Nur* iaitu *Risalah al-Marda* (Risalah kepada Pesakit). *Risalah al-Marda* ini terletak pada bab *al-Lam'ah al-Khamisah wa al-Ishrun* (bab ke-25) dalam kitab *al-Lama'at* (al-Nursi. 2007), salah satu jilid daripada himpunan penulisan al-Nursi dalam *Kulliyat Rasa'il al-Nur*. Risalah ini dimulakan dengan tiga potong ayat al-Qur'an, ayat yang pertama ialah:

﴿۱۵۶﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابْتَهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

Maksudnya: "(Iaitu) orang-orang yang apabila mereka ditimpa oleh sesuatu kesusahan, mereka berkata: "Sesungguhnya kami adalah kepunyaan Allah dan kepada Allah jualah kami kembali" (al-Baqarah. 2: 156).

Al-Nursi menghuraikan maksud daripada ayat-ayat al-Qur'an tersebut dalam beberapa sub topik yang disebut sebagai *al-dawā'* yang bermaksud ubat ataupun penawar. Thomas Michel (2008) dalam ulasannya terhadap *Risalah al-Mardaini* mengatakan bahawa istilah penawar yang digunakan dalam risalah ini tidak bermaksud untuk memberikan suatu bentuk penawar dari sudut perubatan dan rawatan fizikal untuk mengubati penyakit, bahkan istilah penawar yang dimaksudkannya adalah untuk mengubati perasaan putus asa dan tekanan yang dihadapi oleh golongan yang mengalami kesihatan yang kurang baik. Oleh itu, penawar yang dikemukakan ini bertujuan untuk menjadi penawar rohani bagi penyakit jiwa yang kadangkala boleh memberikan kesan positif yang membawa kepada pemulihan jasmani. Fakta ini menunjukkan bahawa al-Nursi membawa suatu pendekatan yang dapat dihubungkan dengan dimensi kerohanian penjagaan paliatif, kerana dimensi ini melibatkan isu-isu kehidupan seperti mencari makna kehidupan di dalam penderitaan, kemaafan, harapan, kepercayaan, hubungan dan kasih sayang.

Tema utama dalam risalah ini adalah mengenai penyakit fizikal yang dihadapi oleh manusia. Dalam hal ini, al-Nursi sebenarnya lebih memandang serius penyakit kerohanian yang disebabkan oleh dosa dan penyakit hati kerana ia dapat memadamkan cahaya keimanan seterusnya menjadi ancaman kepada kehidupan seseorang di akhirat, berbanding dengan penyakit fizikal yang hanya mengancam kehidupan seseorang di dunia (al-Nursi. 2007). Pandangan al-Nursi ini disokong oleh pendapat Ibnu Qayyim yang menyatakan bahawa rawatan jasmani adalah pelengkap kepada syariat Nabi SAW sebagai maksud atau perantara untuk mencapai suatu tujuan yang lain. Merawat jasmani dengan mengabaikan rawatan hati adalah tidak bermanfaat bahkan sebaliknya jasmani yang sakit dalam keadaan hati yang baik adalah kurang kemudaratannya kerana ia

akan digantikan dengan manfaat yang lebih kekal dan sempurna, iaitu di akhirat kelak (Ibnu Qayyim.2007).

Pandangan al-Nursi ini bukan bermakna beliau mengetepikan kepentingan rawatan jasmani dan keperluannya kepada diri seseorang pesakit ataupun memandang enteng terhadap ilmu kedokteran dan perubatan, bahkan beliau menjelaskan bahawa seorang muslim perlu mengikuti arahan dan nasihat doktor muslim yang pakar dalam bidangnya sebagai jalan ikhtiar untuk mencari kesembuhan yang hakikatnya datang daripada Allah SWT (al-Nursi.2007). Bertepatan dengan pandangan al-Ghazali bahawa ilmu perubatan tergolong sebagai ilmu fardhu kifayah bahkan ilmu perubatan ini sangat dituntut malah keperluannya akan menjadi lebih mendesak apabila kekurangan atau ketiadaan seorang doktor muslim yang boleh dipercayai dan diterima kesaksiannya (al-Ghazali.2006).

Dalam isi kandungan sepucuk surat yang diutuskan kepada seorang doktor, al-Nursi menegaskan bahawa profesion kedokteran dan perubatan perlu memasukkan unsur-unsur pemantapan keimanan dan kerohanian dalam silibus perubatan dan operasi rawatan pesakit. Ilmu kedokteran dan perubatan bukan sahaja melibatkan aspek penyembuhan penyakit fizikal bahkan ia juga perlu menangani permasalahan kerohanian dengan tujuan untuk membangkitkan pengharapan dan memberikan kebahagiaan kepada pesakit yang berputus asa. Seorang doktor atau perawat yang sekadar mementingkan aspek fizikal dan material hanya akan menambahkan lagi kedukaan dan kekecewaan dalam diri pesakit tersebut (al-Nursi. 2004).

Penyampaian al-Nursi dalam risalah ini dipengaruhi oleh *al-manhaj al-atifi* (metode emotif) oleh kerana gaya bahasanya disusun untuk memberi kesan kepada jiwa dan mempengaruhi perasaan *mad'u*. Uslub yang digunakan adalah *al-maw'idzahal-hasanah* (peringatan yang baik) dan menunjukkan simpati serta belas kasihan kepada *mad'u* yang merupakan golongan pesakit yang mempunyai semangat yang lemah. Al-Nursi banyak menggunakan kaedah *al-tarhib* (memberi galakan dan perangsang) berbanding *al-tarhib* (memberi amaran dan ancaman) dalam risalahnya ini.

Menurut al-Bayānūnī (2001), *al-manhaj al-'atifi* ini digunakan untuk menyampaikan dakwah kepada golongan yang mempunyai jiwa yang lemah, di antaranya adalah individu yang ditimpa musibah dan golongan pesakit. Al-Ghazali(2006) juga menyokong penggunaan kaedah *tarhib* kepada pesakit akhir hayat supaya menimbulkan *al-raja'* (pengharapan) dalam diri pesakit tersebut. Pengharapan kepada rahmat Allah SWT dan *husn al-zan* (berbaik sangka) dengan ketentuan-Nya adalah penting kepada pesakit akhir hayat sebagai syarat untuk mendapatkan *husn al-khatimah* sebagaimana yang dinyatakan dalam hadith:

لا يموتنَّ أحدكم إلا وهو يُحسِنُ بالله الظَّنَّ

Maksudnya: Tidak boleh seseorang kamu mati melainkan dia berbaik sangka dengan Allah SWT. (Hadith Riwayat Muslim)

Husn al-khatimah bermakna mati dalam keadaan Islam. Para mufassirin telah menjelaskan bahawa perintah al-Quran supaya seseorang itu mati dalam keadaan Islam adalah bermakna dia senantiasa berpegang teguh dengan Islam dan tidak berpisah dengannya sehingga mati, berbaik sangka dengan Tuhan, berada dalam keadaan ikhlas, berserah, beriman (al-Qurtubi.2004). Berdasarkan kepada analisis kandungan *Risalah al-Marda*, pengkaji mendapati dakwah al-Nursi kepada pesakit akhir hayat adalah seperti berikut:

i. Memberi penekanan terhadap aspek akidah

Penekanan dalam aspek akidah diberikan supaya pesakit sentiasa mengingati Allah SWT dan berbaik sangka dengan ketentuan-Nya. Oleh sebab itu al-Nursi menegaskan bahawa pesakit tidak mempunyai hak untuk merungut, mengadu atau mengeluh kerana perbuatan seperti ini seolah-olah mengkritik dan *Uluhiyyah* Allah SWT. Pesakit diingatkan bahawa jasad bahkan seluruh dirinya bukan miliknya tetapi milik mutlak Allah SWT yang Maha Berkuasa untuk melakukan apa sahaja yang dikehendaki-Nya bagi menunjukkan keagungan sifat-sifatNya dan keindahan nama-nama-Nya (*al-asma' al-husna*). Justeru pesakit seharusnya mengenali Penciptanya supaya dapat memperkuatkan hubungan dan keimanan terhadap ketentuan Tuhannya.

Antara isu-isu kerohanian yang sering timbul adalah mengenai makna dan tujuan kehidupan (Normah.2010). Al-Nursi menegaskan bahawa tujuan kedatangan manusia ke dunia bukanlah untuk berseronok dan bersuka-ria, bahkan tujuan kedatangan manusia ke dunia adalah untuk memperolehi kebahagiaan hidup yang kekal abadi. Al-Nursi ini menekankan peranan tauhid *Uluhiyyah*, *Rububiyyah* dan *Asma' wa Sifat* apabila pesakit diingatkan tentang hakikat dan tujuan kehidupan dunia serta dibimbing untuk menerima ketentuan takdir dengan sabar dan reda (al-Nursi. 2007).

ii. Memberi persepsi positif terhadap kematian

Terdapat pelbagai persepsi mengenai kematian. Kubler-Ross mendefinisikan kematian sebagai sebahagian daripada norma kehidupan, perkara semula jadi dan dapat dijangka sebagaimana kelahiran. Bezanya, kelahiran biasanya disambut dengan kegembiraan manakala kematian pula ditakuti dan menjadi topik yang tidak digemari untuk diperbahaskan (Shazli&Ponnusamy. 2010). Al-Nursi melihat perasaan negatif dalam diri pesakit timbul disebabkan oleh perasaan takut kepada kematian. Pesakit dipesan supaya beriman dengan takdir Allah SWT yang telah menetapkan ajal bagi setiap yang bernyawa.

Al-Nursi menggunakan uslub *targhib* untuk mengubah persepsi negatif terhadap kematian supaya timbul perasaan *al-raja'* (harap) dan *husn al-zan*

(berbaik sangka) dengan Allah SWT. Beliau mengatakan bahawa kematian itu sebenarnya bukanlah sesuatu yang menakutkan kerana kematian adalah suatu petanda kepada berakhirnya taklif seorang hamba. Kematian sebagai cara untuk memperolehi kehidupan hakiki, berpindah daripada penjara dunia untuk menuju ke taman syurga dan menerima ganjaran terhadap amalan kebaikan yang telah dilakukan. Al-Nursi juga menyatakan bahawa terdapat sebab-sebab kematian yang menjadikan seseorang itu mati syahid dan memperolehi makam wali di sisi Allah SWT. Pandangan al-Nursi ini merujuk kepada riwayat hadith Rasulullah SAW:

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الشَّهْدَاءُ سَبْعَةٌ سِوَى الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ: الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَالْغَرِيقُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ وَالْحَرِيقُ شَهِيدٌ وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَدْمِ شَهِيدٌ وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجُمُعٍ شَهِيدٌ.

Maksudnya: Golongan yang mati syahid ada tujuh golongan selain daripada orang yang mati berjuang di jalan Allah, orang mati kerana wabak penyakit adalah syahid, orang mati lemas adalah syahid, orang yang mati kerana radang adalah syahid, orang yang mati disebabkan penyakit di dalam perut adalah syahid, orang yang mati terbakar adalah syahid, orang yang mati ditimpa runtuh adalah syahid, wanita yang mati dalam keadaan hamil adalah syahid. (Abu Daud, *kitab al-jana'iz, bab fi fadl man mata bi al-ta'un*, no:3111)

iii. Memperbanyak amalan salih

Dari sudut tanggungjawab melaksanakan kefardhuan, seseorang pesakit itu dituntut untuk terus melaksanakan amalan fardhu mengikut kadar kemampuannya. Al-Nursi (2007) berpesan kepada pesakit supaya tetap melakukan ketaatan kepada agama dengan menunaikan amalan-amalan fardhu dengan perasaan sabar dan tawakal. Sakit menjadi tempoh waktu doa yang mustajab. Al-Nursi (2007) menyarankan supaya pesakit memperbanyakkan berdoa dan meminta supaya pesakit mendoakan untuk orang lain kerana ada terdapat riwayat yang menyatakan kelebihan doa seorang pesakit iaitu:

قال لي النبي ﷺ: إذا دخلت على مريض، فمُرهُ أن يدعو لك؛ فإن دعاءه كدعاء الملائكة.

Maksudnya: Daripada Umar bin al-Khattabb RA, beliau berkata bahawa Nabi SAW bersabda: Apabila kamu masuk untuk menziarahi pesakit maka mintalah kepadanya supaya dia mendoakan untukmu, kerana sesungguhnya doanya seperti doa para malaikat.

Beliau melihat bahawa sakit yang menjadikan seseorang itu lebih mentaati perintah agama sebenarnya lebih baik daripada seorang yang sihat tetapi hidup dalam kelalaian. Al-Nursi (2007) menyatakan bahawa penawar hakiki bagi

sesuatu penyakit adalah dengan cara sentiasa memperbaharui iman, bertaubat, beristighfar, menunaikan solat dan mengerjakan ibadat. Kesan daripada penawar iman ini akan kelihatan apabila pesakit itu mampu menunaikan amalan-amalan fardhu. Sakit adalah penebus kesalahan, dosa dan maksiat yang dilakukan oleh seseorang berdasarkan riwayat hadith:

أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ: قَالَ: (أَجَلٌ، مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَدَى إِلَّا حَاتَّ اللَّهُ عَنْهُ خَطَايَاهُ، كَمَا تَحَاتُّ وَرَقُ الشَّجَرِ).

Maksudnya: Tiada seorang muslim yang ditimpa kesakitan, melainkan Allah akan menggugurkan kesalahan-kesalahannya sebagaimana gugurnya daun-daun pokok. (Hadith Riwayat Bukhari)

Al-Nursi (2007) mendapati bahawa ada terdapat pesakit yang berasa dukacita kerana tidak dapat melakukan wirid dan amalan sunat semasa sakit. Beliau mengingatkan bahawa pesakit tersebut tidak perlu bimbang kerana dia hanya perlu menjaga amal ibadah fardhu kerana ganjaran untuk amalan sunat akan terus dihitung sepanjang tempoh sakit. Perkara ini berdasarkan riwayat hadith:

Maksudnya: Daripada AbuMūsa bahawasanya Nabi SAW bersabda: Apabila seseorang hamba sakit atau bermusafir, Allah SWT akan menuliskan baginya pahala sebagaimana apa yang biasa dia lakukan semasa berada dalam keadaan sihat dan bermukim. (Hadith Riwayat Bukhari: Kitab Al-Jihad)

iv. Melaksanakan tanggungjawab sosial terhadap pesakit

Syariat Islam menganjurkan agar masyarakat menunjukkan keprihatinan kepada golongan pesakit. Dalam konteks ini al-Nursi (2007) melihat bahawa sakit dapat mengajar erti hidup bermasyarakat dan di samping dapat menghapuskan sifat ego dalam diri seseorang kerana keadaan fizikal pesakit yang lemah memerlukan rawatan, penjagaan dan perhatian daripada orang lain, khususnya ahli keluarga. Beliau turut berpesan kepada anak-anak agar menjaga ibu bapa yang dalam keadaan sakit untuk mendapat keberkatan doa mereka. Sakit juga membuka pintu kebajikan dan dilihat sebagai suatu perniagaan akhirat kepada sesiapa yang menjaga dan menziarahi pesakit yang disebut sebagai *iyadah al-marid* sebagaimana perintah Nabi SAW dalam riwayat hadith berikut:

أَمَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ، وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ: نَهَانَا عَنْ خَاتِمِ الذَّهَبِ، وَلُبْسِ الْحَرِيرِ، وَالذِّيَابِجِ، وَالْإِسْتَبْرَقِ، وَعَنْ الْقَسِيِّ، وَالْمَيْتْرَةِ. وَأَمَرْنَا أَنْ نَتَّبِعَ الْجَنَائِزَ، وَنَعُودَ الْمَرِيضِينَ، وَنُقْضِيَ السَّلَامَ

Maksudnya: Rasulullah memerintahkan kita untuk melakukan tujuh perkara dan melarang kami dari tujuh lain. Dia menyuruh kami: untuk mengikuti perarakan pengubuman. melawat orang yang sakit, untuk menerima jemputan. (Hadith Riwayat Bukhari)

v. Mengikuti arahan dan nasihat pakar perubatan

Dari sudut perubatan pula, al-Nursi (2007) menekankan supaya pesakit menerima dan mengikut arahan, nasihat dan tunjuk ajar daripada doktor pakar kerana ada penyakit yang berlaku disebabkan oleh penggunaan ubat yang tidak betul, tidak berpantang dan tidak mengikut nasihat yang diberikan oleh pakar. Pesakit hendaklah berusaha untuk mencari penawar bagi sakitnya dan tidak berputus asa kerana setiap penyakit ada ubatnya. Pesakit mesti meletakkan keyakinan bahawa penyembuhan datang dengan izin Allah bukan kerana rawatan dan kesan ubat. Hal ini berbeza dengan pandangan pengubatan alopati moden yang mengandaikan bahawa terdapat sesetengah penyakit yang tidak dapat dirawat seperti nazak, AIDS dan sebagainya. Perbezaan ini membuktikan bahawa Islam mengajar umatnya untuk terus berikhtiar mencari kaedah rawatan yang dapat menyembuhkan penyakit yang dihadapi. Rawatan alopati moden hanya bergantung kepada ubat-ubatan atau *drug* semata-mata. Apabila kaedah alopati moden ini tidak berjaya membantu memberikan kesembuhan maka rawatan alternatif menjadi pilihan utama (Haron Din.2011). Antara kaedah rawatan Islam terhadap penyakit kritikal yang tiada penawar atau sukar diubati adalah dengan cara kaunseling untuk memberikan semangat dan kekuatan kepada pesakit untuk meneruskan hidup dengan sempurna hingga ke akhir hayat (Haron Din.2011).

vi. Menekankan aspek *ihsan* dalam diri pesakit

Ihsan seperti yang dijelaskan dalam hadith iaitu dengan makna seseorang menyembah Allah SWT seolah-olah dia melihat Allah, dan sekiranya dia tidak dapat berbuat demikian maka dia perlu sedar bahawa Allah SWT sentiasa melihatnya (Ibnu Rajab. 2001). Dalam aspek *ihsan* ini, al-Nursi (2007) menegaskan bahawa pesakit yang beriman tidak akan berasa kesunyian dan keseorangan kerana dia menyedari kewujudan Tuhannya yang melihat keadaannya dengan sifat ketuhanan Yang Maha Pengasih dan Maha Penyayang. Sebaliknya orang yang berasa keseorangan dan kesunyian adalah orang yang tidak mempunyai hubungan keimanan yang kukuh dan penyerahan diri dengan sepenuhnya kepada Tuhannya.

vii. Membimbing pemikiran pesakit supaya menimbulkan perasaan yang baik.

Al-Nursi (2007) memberikan panduan bagaimana seseorang itu melihat kesakitannya dari sudut yang positif bagi menimbulkan *husn al-zan* (sangka baik)

terhadap Allah SWT. Beliau melihat tiada sebab yang kukuh untuk seseorang itu terlalu bersedih akan meninggalkan dunia, kerana lumrah kehidupan di dunia ini tidak kekal selamanya dan setiap yang bernyawa akan mati. Pesakit diajak supaya berfikir mengenai nikmat Allah SWT yang tidak terhingga yang telah dikurniakan kepadanya supaya timbul rasa syukur. Bersabar ketika dalam keadaan sakit dapat mengangkat makam kedudukan seseorang di sisi Allah sebagaimana yang dijelaskan dalam riwayat:

إِنَّ الرَّجُلَ لَتَكُونُ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ الْمَنْزِلَةُ فَمَا يَبْلُغُهَا بِعَمَلٍ فَلَا يَزَالُ اللَّهُ يَبْتَلِيهِ بِمَا يَكْرَهُ حَتَّىٰ يُبَلِّغَهُ إِيَّاهَا

Maksudnya: Sesungguhnya ada bagi seseorang itu di sisi Allah suatu kedudukan yang tidak dapat dicapai dengan sebarang bentuk amalan, maka senantiasalah Allah mengujinya dengan perkara yang tidak disukainya sehinggalah dia dapat mencapai kedudukan tersebut.

Panduan-panduan yang diberikan ini bertujuan untuk membentuk diri seorang mukmin yang mampu bersabar apabila berada dalam ujian. Banyak kajian perubatan menunjukkan bahawa pesakit yang mempunyai rohani yang sejahtera mampu menghadapi proses ketenatan penyakit dengan baik manakala emosi seperti tekanan perasaan, kebimbangan, putus asa dan perasaan takut mati hanya akan menghilangkan kesejahteraan psikologi dan kerohanian (Normah. 2010). Kerohanian yang sejahtera memudahkan seseorang itu untuk mendapat *husn al-khatimah* dengan izin Allah SWT Seseorang yang mempunyai sifat-sifat seperti ini dipuji oleh Islam sebagaimana dalam riwayat berikut:

Maksudnya: Sungguh mengagumkan perihal orang mukmin itu. Sesungguhnya setiap urusannya kesemuanya dipandang baik olehnya, dan perkara tersebut tidak berlaku melainkan bagi seorang mukmin. Apabila menerima nikmat lalu dia bersyukur maka itulah kebaikan untuknya, jika terkena bala' lalu dia mampu bersabar, maka itulah kebaikan untuknya. (Hadith Riwayat Muslim)

KESIMPULAN

Al-Nursi menggunakan medium penulisan sebagai wasilah dakwah. Pendekatan dakwah al-Nursikepada pesakit dibentuk berdasarkan al-manhaj al-cāṭifi kerana beliau mendapati bahawa masalah psikologi terbesar bagi mad'u yang sedang menghadapi masalah penyakit kronik adalah perasaan-perasaan negatif seperti risau, bimbang, takut, resah dan gelisah yang kadang-kala menjadikan pesakit itu berburuk sangka dengan Allah SWT dan menyalahkan takdir yang menimpa dirinya. Penawar-penawar yang dikemukakan oleh al-Nursi ini bertujuan untuk memberikan panduan kepada pesakit supaya mengatasi masalah psikologi dan tekanan perasaan dengan sabar, reda bahkan bersyukur. Walaupun seorang pesakit itu telah disahkan bahawa penyakitnya sudah tidak dapat disembuhkan lagi

menurut perubatan konvensional, namun dalam Islam pesakit tersebut digalakkan supaya terus berusaha untuk mencari ikhtiar kesembuhan dengan meletakkan sepenuh keyakinan, kepercayaan dan keimanan kepada kekuasaan Allah SWT, kerana kuasa penyembuhan adalah milik mutlak Allah SWT. Kesan daripada keimanan ini dapat menimbulkan ketenangan jiwa dalam diri pesakit samping membantu dalam memberikan kesejahteraan fizikal kepadanya.

Pengkaji melihat ketokohan, keperibadian dan latar belakang al-Nursi yang dikenali oleh masyarakat Turki adalah di antara faktor yang memberikan kekuatan pengaruh dan penerimaan masyarakat kepada dakwah beliau, di samping keberkesanan metode penyampaian beliau di dalam *Rasa'il al-Nur*. Berdasarkan apa yang telah dibincangkan dalam artikel ini maka pengkaji menyimpulkan bahawa al-Nursi mempunyai suatu pendekatan dakwah yang dapat diimplementasikan dalam dimensi kerohanian penjagaan paliatif. Pengkaji mencadangkan agar penulisan al-Nursi iaitu *Rasa'il al-Nur* dijadikan sebagai rujukan kepada pihak yang menjalankan penjagaan paliatif kepada pesakit.

RUJUKAN

- Abu Daud, Sulaimān bin al-Ash'ath al-Sajistānī. 2007. *Sunan Abī Daud*. Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī (pnyt.). Riyadh: Maktabah al-Ma'ārif li al-Nashr wa al-Tawzī'.
- Al-Bayānūnī, Muḥammad Abual-Faṭḥ. 2001. *Al-Madkhal ilā 'Ilm al-Da'wah*. Beirut: Muassasah al-Risālah.
- Al-Bukhari, Muḥammad bin Ismā'īl. 2007. *Ṣaḥīḥ Al-Bukhari*. Khalīl bin Ma'mūn Shīḥā (pnyt.). Beirut: Dār al-Ma'rifah.
- Al-Ghazālī, Muḥammad bin Muḥammad. 2006. *Ihya' 'Ulumiddin*. Damaskus: Dār Fikr.
- Al-Nursi, Badī' al-Zamān Sa'id. 2004. *Al-Malāḥiq fī Fiqh Da'wah al-Nūrī*. Terj. Iḥsān Qāsim al-Ṣāliḥī. Kaherah: Sozler Publications.
- Al-Nursi, Badī' al-Zamān Sa'id. 2007. *Al-Lamma'āt*. Terj. Iḥsān Qāsim al-Ṣāliḥī. Kaherah: Sozler Publications.
- Al-Qurtūbī, Abu 'Abd Allah Muḥammad bin Aḥmad. 2004. *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*. Beirut: Dār Ibn Ḥazm.
- Al-Sa'dī, 'Abd al-Raḥmān bin Nāṣir. 2003. *Taisīr al-Karīm al-Raḥmān fī Tafsīr Kalām al-Mannān*. Beirut: Dār Ibn Ḥazm.
- Al-Ṣāliḥī, Iḥsān Qāsim (pnys.). 2008. *Sīrah Dhātīyyah li Badī' al-Zaman Sa'id al-Nursi*. Terj. Kaherah: Dār al-Nīl li al-Ṭibā'ah wa al-Nasyr.
- Al-Tirmīdhī, Muḥammad bin 'Īsa. 2008. *Sunan al-Tirmīdhī*. Muḥammad Naṣir al-Dīn al-Albānī (pnyt.). Riyāḍ: Maktabah al-Ma'ārif.
- Corr, Charles A. & Corr, Donna M. 2013. *Death & Dying*. California: Wadsworth Cengage Learning.
- DeSpelder, Lynne Ann & Strickland, Albert Lee. 2011. *The Last Dance: Encountering Death and Dying*. New York: McGraw-Hill.

- Haron Din. 2011a. *Pengantar Pengubatan Islam*. Bangi: Persatuan Kebajikan dan Pengubatan Islam Malaysia & Koperasi Darussyifa' Berhad.
- Haron Din. 2011b. *Rawatan Penyakit Rohani*. Bangi: Persatuan Kebajikan dan Pengubatan Islam Malaysia & Koperasi Darussyifa' Berhad.
- Ibnu Ḥibbān, AbuḤātim Muḥammad bin Ḥibbān al-Khurasānī. 2004. *Ṣaḥīḥ Ibn Ḥibbān*. Khalīl bin Ma'mūn Shīḥā (pnyt.). Beirut: Dār Ma'rifah.
- Ibnu Mājah, Muḥammad bin Yazīd al-Qazwainī. 2008. *Sunan Ibnu Mājah*. Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī (pnyt.). Riyadh: Maktabah al-Ma'ārif li al-Nashr wa al-Tawzīc.
- Ibnu Qayyim al-Jawziyyah, Muḥammad bin Qayyim. 2007. *Al-Ṭib al-Nabawi*. Damaskus: Maktabah Dār al-Bayān.
- Ibnu Rajab al-Ḥanbalī, °Abd al-Raḥman bin Shihāb al-Dīn. 2004. *Jāmi° al-°Ulūm wa al-Ḥikam*. Muḥammad al-Aḥmadī Abual-Nur(peny.). Kaherah: Dār al-Salām.
- Kamus Dewan. 2005. Edisi keempat. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Muslim bin al-Hajjāj. 2007. *Ṣaḥīḥ Muslim*. Khalīl bin Ma'mūn Shīḥā (pnyt.). Beirut: Dār al-Ma'rifah.
- Normah Che Din. 2010. Aspek Penjagaan Kerohanian pada Akhir Kehidupan. Dlm Ponnusamy Subramaniam & Shazli Ezzat Ghazali (pnyt.). 2010. *Psikologi Kehibaan*, hlm. 78-101. Bangi: Penerbit Universiti Kebangsaan Malaysia.
- Shazli Ezzat Ghazali & Ponnusamy Subramaniam. 2010. Hak Untuk Mati. Dlm Ponnusamy Subramaniam & Shazli Ezzat Ghazali (pnyt.). 2010. *Psikologi Kehibaan*, hlm. 102-111. Bangi: Penerbit Universiti Kebangsaan Malaysia.
- Thomas Michel. 2008. For You, Illness Is Good Health; Said Nursi's Spirituality in His Approach to Physical Illness. Dlm. Ibrahim M. Abu-Rabi° (pnyt.). *Spiritual Dimensions of Bediuzzaman Said Nursi's Risale-i Nur*, hlm 175-189. New York: State University of New York.
- Vahide, Sukran. 2007. *Biografi Intelektual Bediuzzaman Said Nursi Transformasi Dinasti Usmani Menjadi Republik Turki*. Terj. Sugeng Haryanto. Jakarta: Anatolia Prenada Media Group.

*Muhammad Rif'at Razman
Jabatan Pengajian Dakwah dan Kepimpinan,
Fakulti Pengajian Islam,
Universiti Kebangsaan Malaysia
E-mel: ibnurazman87@yahoo.com